

غيبا ، وتترجمه الأحداث التي تُجرى بها سبحانه فيصير واقعا وحثجة عليكم ، ويبرز الله سبحانه من الذين جاهدوا ، أي دخلوا في رُمة الحق ، والذين صبروا على الأذى في الحق .

ويقول سبحانه : « ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون » أي إن ما كنتم تمنونه قديما صار أمامكم ، فلو أن التمني كان صحيحا لأبقتكم على الموت كما تقبلون على الحياة . ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ
أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ
يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي
اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾

ونحن نعرف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه الأول هو « محمد » ، وله اسم ثان عرفناه من القرآن وجاء في الإنجيل هو « أحمد » :

﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَنْبِيُّ إِسْرَاءَ بِلِإِي رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا
بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا
جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾

(سورة الصف)

وقد ورد اسمه صلى الله عليه وسلم « محمد » في القرآن أربع مرات ، و « أحمد » وردت مرة واحدة .

والآية التي نحن بصدددها ، وهي آية ذكر فيها اسم محمد : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » . ولنقرأ قول الحق :

﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ ﴾

(سورة الأحزاب)

وقوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝ ﴾

(سورة محمد)

وها هو ذا القول الكريم :

﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَرِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ رَبُّهُمْ رُحَمَاءُ مُحَمَّدًا يَلْتَمِعُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۝ ﴾

(من الآية ٢٩ سورة الفتح)

والاسم هو ما وضع علماً على المسمى ، بحيث إذا ذكر الاسم جاء إلى الذهن المسمى ، فإذا اشترك اثنان في بيعة واحدة في اسم ، فلا بد من التمييز بينهما بوصف . فإذا كان في أسرة واحدة ولدان اسم كل واحد منهما محمد ، فلا بد أن يميز بين الاثنين بصفة ، وفي الريف نجد من يسمى « محمدًا الكبير » و « محمدًا الصغير » .

وكلمة « محمد » وكلمة « أحمد » مشتركتان في أصل المادة ؛ لأنهما من « الحاء والميم والذال » فالمادة هي الحمد ، إلا أن التوجيه الاشتقاقي في محمد غير التوجيه الاشتقاقي في أحمد ، لأن الاسم قبل أن يكون علماً إذا خرجت به عن معناه الأصل ، انحل عن معناه الأصل ، وصار علماً على الشخص .

ولذلك قد نجد رجلا له جارية سوداء فيسميها « فمرا » وقد يكون للرجل عبد شقي فيسميه : « سميدا » . فإذا صار الاسم علما على شيء فإنه ينتقل من معناه الأصلي ويصير علما على المسمى ، لكن الناس حين تسمى أبناءها تلمع التفاضل في أن يصير المعنى الأصل واقعا .

والدميمة التي يسميها صاحبها « فمرا » افتقدت جمال المسمى ، ولذلك فهو يريد لها أن تأخذ جمال الاسم . وكلمة « محمد » حين ننظر إليها في الاشتقاق نجد أنها ذات وقع عليها الحمد من غيرها ، مثلما نقول : فلان مكرم أي وقع التكريم من الغير عليه .

وكلمة « أحمد » نجدناها ذاتا وقع عليها الحمد لغيرها . وعندما نقول : مكرم - بضم الميم وفتح الكاف مع تشديد الراء مكسورة - أي وقع التكريم منه لغيره . ونحن عندنا اسمان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، في القرآن وكلاهما من مادة « الحمد » فـ « محمد » ملحوظ فيه أن الحمد وقع عليه كثيرا من غيره . لكن لو كان المراد أن الحمد وقع عليه دون الكثرة فيه لكان اسم « محمود » هو الذي يطلق عليه فقط .

أما « أحمد » فقد قلنا إنه ملحوظ فيها أن الحمد وقع منه لغيره . و « أحمد » تتطابق مع أفعال التفضيل فنحن نقول : « فلان كريم وفلان أكرم من فلان » . إذن فـ « أحمد » أي وقع منه الحمد لغيره كثيرا ، فلو كان الحمد قد وقع منه بقدر محدود لقلنا « حامد » . إذن فـ « أحمد » مبالغة في « حامد » وقع منه الحمد لغيره كثيرا فصار أحمد . و « محمد » مبالغة في « محمود » ، وقع عليه الحمد من غيره كثيرا فصار محمدا .

إذن فرسول الله صلى الله عليه وسلم جمع له الله بين الأمرين ؛ فهو محمد من الله وحامد لله ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الله له بين مقامين : مقام الاصطفاء ومقام المجاهدة ، فبالاصطفاء كان « محمدا » و « محمودا » ، وبالمجاهدة كان « حامدا » و « أحمد » . إذن نحن هنا أمام مقامين اثنين لرسول الله صلى الله عليه

وسلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا محمد وأحمد والمقفى والحاشر ونبي التوبة ونبي الرحمة »^(١) .

وسيكون لذلك كلام ونحن تناول هنا بالخواطر معركة أحد ، فبعد أن انحل القوم من الرماة عن أمره ، وحدثت الكرة عليهم من المشركين القرشيين ، بعد ذلك توجه الصحابة هنا وهناك ليفروا ، ويشكل المشركون على رسول الله لدرجة أن ابن قيسه يمسك حجرا ويضرب به حضرة النبي عليه الصلاة والسلام فيكسر رِيَاسِيَّتِهِ . وتتفرز في وجنتي الرسول حلقنا المغفر ، ويسيل منه الدم ، ويحاول الرسول صلى الله عليه وسلم أن يصعد على صخرة من الجبل ليعطرها فلم يستطع فجلس تحته طلحة بن عبيد الله فنهض به حتى استوى عليها . وكلها مجاهدات بشرية .

أما كان الله بقادر أن يُجَنِّب رسوله كل ذلك ؟ إنه سبحانه قادر . ولكن كل ذلك كان تكريماً من الله ، ولم يرد سبحانه أن يحرم رسوله من لذة المجاهدة ، وحتى يعرف الله المؤمنين بمحمد يقول : إن الله لم يأت بمحمد ليدلله على خلقه ، ولكن ليدل كل مؤمن على أن رسول الله حينما حدث له ما حدث قد ذاق المجاهدة ؛ فقد فر بعض المقاتلين من المعركة في أحد ، وكادت ريح الهزيمة تهب على معسكر الإيمان ، هاهو ذا سيدنا أبو عبيدة رضي الله عنه يذهب إلى رسول الله فيجد حلقتي المغفر في وجنته صلى الله عليه وسلم ، فيحاول سيدنا أبو بكر أن يخلع حلقتي المغفر ، فيتألم الرسول صلى الله عليه وسلم ، فيقول سيدنا أبو عبيدة :
- إليك يا أبا بكر . بالله دعني .

ومسك أبو عبيدة بإحدى الحلفتين ونزعها من رجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت ثنيته ، ثم نزع الحلقة الأخرى فسقطت ثنيته الأخرى فكان أبو عبيدة - رضي الله عنه - ساقط الثنيتين . وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح » . ويتزف دمه صلى الله عليه وسلم ، وسيدتنا فاطمة . بلههها الله أن تأتي بقطعة من حصير وتحرقها ، وتأخذ

(١) رواه أحمد وسلم عن أبي موسى الأشعري .

التراب الباقي من الحريق وتضمده به الجرح - إن الله لم يشأ أن يحرم رسوله لذة
المجاهدة .

ويأتى أنس بن النضر ويحمد الصحابة وفيهم عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله
وقد ألقوا ما بأيديهم ، فساءهم أنس : ما يجلسكم ؟ فيقولون : قُتل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فيقول : فلماذا تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا على ما مات
عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم استقبل القوم من المشركين فقاتل حتى
قُتل .

هذه كلها مواقف لم تكن تأتي وتظهر إلا بهذه المعركة . « وما محمد إلا رسول ، آتى
اسمعوا . هذا محمد وهذه منزلته ، هو رسول من الله جاء بعد عيسى بن مريم »
وكان من الواجب أن نعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم مؤكد على بشريته .
« وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على
أعقابكم » .

وهل انقلب أتباع الرسل السابقين على أعقابهم حينما ماتت رسلهم ؟ فكيف
تكونون أقل شأنا من هذه الأمم ؟ هبوا أن ذلك قد حدث ، فلماذا لا يبقى الخير
الذى بلغه فيكم رسول الله إلى يوم القيامة ؟ الرجل الذى يكون قد صنع خيرا بموت
بموته ، أليكون قد صنع شيئا ؟ لا ؛ فالذى يريد أن يصنع خيرا فعليه أن يصنع خيرا
بخلفه .

لذلك فالزعلمات الفاشلة هى التى يكون الفرد فيها زعيما ، ثم يموت وتبحث عن
زعيم بعده فلا نجد ونسأل : لماذا خفق الزعيم أصحابه وزملاءه ؟ أكان خائفا
منهم ؟ ونظّل نتمنى أن يكون قد رأى الزعيم أناسا ، فإذا ما ذهب نجد من يخلفه ،
فلا يوجد إنسان يضمن حياته ؟ لذلك يقول الحق : « وما محمد إلا رسول قد خلت
من قبله الرسل » .

وساعة تسمع القول الكريم : « وما محمد إلا رسول » فهذا أسلوب اسمه أسلوب

القصر . إنه سبحانه وتعالى يقصر عمداً على الرسالة . فإذا قصر محمد صلى الله عليه وسلم على الرسالة فهذا يعنى أن بعض المعاصرين له كانوا يعتقدون أن عمداً أكبر من رسول ولا يموت . فأوضح الله سبحانه أن عمداً رسول ، وقد خلت من قبله الرسل ، ولن يخلد الله أحداً .

وهل غاب ذلك عن الذهن ؟ نعم كان ذلك يغيب عن الذهن بدليل أنه حتى بعد أن نزلت هذه الآية وصارت قرآناً يُتلى ، نجد أن سيدنا عمر رضى الله عنه وكانت له فطرة صافية توافق وحى الله ، إنه عدت ملهم .

ها هو ذا عمر بن الخطاب حينما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتقل إلى رحاب الله يقول : والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقطع أينس أناس من المنافقين كثير وأرجلهم . قال عمر بن الخطاب ذلك من هول المفاجعة ونسى الآية فيأتى سيدنا أبو بكر فيقول : من كان يعبد الله فإن الله حي لم يموت ، ومن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات . وتلا قوله تعالى : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين » . فقال عمر بن الخطاب : « فلكن لم أقرأها إلا يومئذ » .

ثم إن عمر بعد أن بايع المسلمون أبا بكر بالخلافة قال : أما بعد فإن قلت لكم أمس مقالة ، وإنها لم تكن كما قلت ، وإنى والله ما وجدت المقالة التى قلت لكم فى كتاب أنزله الله ، ولا فى عهد عهد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكنى كنت أوجز أن يعيش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا^(١) فاختار الله عز وجل لرسوله الذى عنده على الذى عندكم . وهذا الكتاب الذى هدى الله به رسوله فخذوا به تهتدوا كما هدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وهذه تعطينا أمرين اثنين :

الأمر الأول : هو عشق الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) يدبرنا : يكون آخرنا سرّاً .

والأمر الثاني : هو حاجة إيمان ، فالعشق لا يستقيم ولا يصح أن يخرجنا عن طور التصور الإيماني ، فمصر بن الخطاب قال : عندما سمعت أبا بكر يتلو هذه الآية عرفت حتى ما تقلنى رجلاى ، وحتى هويت على الأرض .

إذن فتولده سبحانه : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » يعنى لا ترتفعوا به أنتم أيها المؤمنون برسائله فوق ما رفعت أنا .

ومعنى « ينقلب على عقبيه » أى يرجع . فهل هذا الرجوع رجوع عن المعركة ؟ أو رجوع عن أصل التشريع وأصل الديانة وأصل الرسالة التى جاء بها محمد ؟ إن هذا يصح ، وذلك يصح . وقوله الحق : « أفإن مات أو قتل » قول واضح ، وسبق أن تعرضنا إلى الموت وإلى القتل ، وقلنا : إن الموت والقتل مؤداهما واحد ، وهو الذهاب بالحياة ، إلا أن الذهاب بالحياة مرة يكون بنقض البنية التى لا تسكن الروح فيها إلا بمواصفاتها ، فإن نقضت البنية ولم تجد الروح المسكن الملائم لما تركه ، لكن الموت على إطلاقه : هو أن تذهب الحياة بدون نقض البنية ، فالإنسان يذهب حذف أفعه ، أى تجده قد مات وحده .

إذن فنقض البنية يؤدى إلى ذهاب الحياة بالقتل ، لأن الروح لا تسكن فى مادة إلا بمواصفات خاصة ، فإذا انتهت هذه المواصفات ذهبت الروح . لكن عندما تذهب الروح بمفردها بدون نقض للبنية فهذا هو الموت لا القتل .

والله سبحانه يقول : « أفإن مات أو قتل » ذلك أنهم أشاعوا أن النبى قد قتل . وكيف يجرؤ ذلك على الصحابة والله قد قال :

﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾

(عن الآية ٦٧ سورة المائدة)

وهنا نقول : هل أنت علمت أن هذه الآية قد نزلت قبل أخذ أو بعدها ؟ وهل أنت حسن الظن بأن كل صحابى يكون مستحضرا لكل آيات القرآن فى بؤرة

شعوره ؟ ألا ترى أنهم عندما سمعوا بخبر قتله هربوا ، وإذا كان سيدنا عمر قد نسي هذه الآية : « أفإن مات أو قتل ، كما أنه يحتمل أن يكون المراد من مصمة الله رسوله من الناس أنه - سبحانه - يحفظه من فتنة الناس وإذلالهم .

وهكذا أراد الله أن تمثل لنا معركة أحد كل الطوائف والأصناف التي تُنسب إلى الإيمان تمثيلاً يتضح في موقف ابن أبي حنيفة انخدال وانقطاع عن رسول الله بثلاث القوم ، ومرحلة أقل منها ، تمثل في طائفتين منّا ، ثم شاء الله أن يربط على قلوبهما فيظلا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما نشبت المعركة كان للرماة موقف في المعركة الأحدى .

فحين رأوا النصر أولاً ورأوا الغنائم سال لعاب بعضهم على الغنائم ، فحصل انشفاق فيهم ، فعبداً لله بن جبير وهو رئيس الرماة ومعه من معه من القلة يصير على تنفيذ أمر رسول الله فيقاتل حتى استشهد ، واستشهدوا وهؤلاء هم الذين أرادوا الآخرة . بينما كان هناك قوم آخرون أرادوا الغنائم ، وحينما أشيع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قُتل فرت البقية الباقية من الرماة وغيرهم من المعركة ، ورسول الله ينادى القوم : « إلى عباد الله إلى عباد الله » (١) .

كل هذه مصاف إيمانية تمثل لنا كيف يُصنف الله مواقف المنسويين إليه . وتظهر وتوضح موقف كل واحد ، وأنه مفضوح إيماناً إن وقف موقفاً بخلاف منهج الله . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - في هذا الوقت - في موقف الإنهاك لقوته البشرية لدرجة أننا قلنا : إنه أراد أن يصعد فلم تقو مادته البشرية ، فطاطاً طلحة ظهره ليصعد النبي عليه . وهو في هذه المرحلة من الإنهاك المادي البشري يريد الحق سبحانه وتعالى أن يعطيه من القوة في هذا الضعف وفي هذا الإنهاك ما يقف به أمام جبار من جبابرة قريش . كان هذا الجبار يتهدده .

ولو أن الموقف كان موقف قوة لرسول الله أكان من المعقول أن ينتصر رسول الله على جبار قريش ؟

(١) رواه الحافظ ابن كثير في التفسير .

ولكن الله يريد أن يُرينا تأييد الله لرسوله ، في موقف إنهاكه وكيف يقف من جبار قريش هذا الموقف ، هذا الجبار هو « أبي بن خلف الجمحي » وكانت عنده رُمكة^(١) فيقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هذه الرُمكة أنا أعلفها كل يوم فَرَقًا^(٢) من ذرة لأقتلك عليها . فيقول له رسول الله فولة الواثق من أن ربه لن يخذله : « بل أنا أقتلك إن شاء الله » .

لم يلتق هذا الرجل مع رسول الله وهو في قوته ، ولكنه جاء لرسول الله وهو في هذا الموقف الذي أثنخته فيه الجراح وكسرت رِباعيته ودخلت حلقتنا المغفرة في وجنتيه وسأل دمه : وبعد ذلك يأتي إليه هذا الرجل - أبي بن خلف الجمحي - وهو يقول : أين محمد ؟ لانجوت إن نجا ، فقال القوم : يا رسول الله أبعطف عليه رجل منا ؟

فيشير إليهم رسول الله أن اسكتوا . إنه - رسول الله - لا يريد قوة لقوة ، ولكنه علم أن أيًّا قد عرف أن رسول الله منك فجاء في هذا الوقت ، فأخذ رسول الله الحرب ، وضرب أبي بن خلف بها فثالت منه ، فسقط من حل فرسه يخور كما يخور الثور ، فقال له أصحابه : « لا بأس عليك يا أبي » ، ما أجزعك : إنما هو خدش^(٣) .

وهذا الذي قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي اشتد عليه غضب الله تعالى لما رواه ابن عباس رضي الله عنهما قال : « اشتد غضب الله على من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في سبيل الله واشتد غضب الله على قوم ذموا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم »^(٤) .

ولنتظر كيف أن الذين عادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم استكبارا وعنادا ، ولم

(١) الرُمكة : أتى البرفون ويطلق على غير العرن من الخيل ، عظم الخلفة خليط الأعضاء قوى الأرجل عظيم الحوافر .

(٢) الفرق : مكيل بضع ستة عشر رقلا = ٧ ذج نفريا .

(٣) ابن كثير في التفسير .

(٤) رواه البخاري .

يعادوه عقيلة قلبية ، إنهم يعتقدون صدقه ، ويعتقدون حسن بلاغه عن الله ،
ويتحقق ذلك من قوله سبحانه وتعالى :

﴿ وَخَذُوا بِهَا وَآمَنَ بِقَوْلِهَا أَنْفُسُهُمْ فَكَلَّمَ اللَّهُ نَارًا وَقَالَ لَهُمْ نَارًا فَقَالَ لَهُمْ نَارًا فَكَانَ عَذَابُهُ

النَّارِ ۝ ١١ ﴾

(سورة النمل)

فما هو الاستيقان هنا ؟ لقد قال أصحاب أبي له : ما أجزعك إنما هو خدش
فقال أبي : والذي نفسي بيده لو كان الذي بي بأهل الحجاز لما اتوا جميعا . لكن
أصحاب أبي قالوا له مرة أخرى : لا بأس عليك يا أبي إنه خدش بسيط . لكن
أبي يقول :

.. لا والله لقد علمت أنه يقتلني ، لأنه قال لي بكفة : « أنا فانتك إن شاء الله » فوالله
لأوبصق على لقتلني . فهاث وهم قافلون به إلى مكة .

هذا يحدث من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في موقف الضعف والإهناك ،
ويشاء له الله أن يقتل جبارا من جبابرة قريش وهو في هذه الحالة . إن كل ذلك لأدلة
تثبت لهم أن البشرية المادية لا علاقة لها مطلقا بمدد النصر من الله ، فأنه بمدد رسوله
حتى في وقت الضعف . ومدد سبحانه لرسوله وقت ضعف الرسول هو إعلام
بقيوميته سبحانه على جنوده ؛ لأنهم لو وظلوا أقوياء لقبل في عرف البشر : أقوياء
وغلبوا .

لكن ما هو ذا الرسول يصيب الجبار من قريش في مقتل والرسول ضعيف ، وبعد
ذلك يعطى الحق سبحانه لرسول الله أشياء إيمانية تزيد ثقتة بأنه هو رسول الله ،
وتزيد المؤمنين ثقة بأنه رسول الله . لقد خرج إلى المعركة وهو يعلم بما سيكون فيها ؛
لأنه قال : (إن قد رأيت والله خيرا رأيت بغرا تُذبح ورأيت في ذهاب سيفي ثلما ،
ورأيت أني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة)^(١) .

وقال صلى الله عليه وسلم : (لقد رأيتني يوم أحد وما في الأرض قربي مخلوق غير جبريل عن يميني وطلحة عن يساري)^(١) .

إذن فالمعركة بكل أحوالها حُرِضت عليه ، ومع ذلك أقبل رسول الله على المعركة ليستدل من ذلك على أن الله أعطاه المناعة قبل أن يخوض المعركة . هذا ما يتعلق به صلى الله عليه وسلم ، لقد رأى فاول ، وأما الذي يتعلق بالناس ، فيأتى إلى واحد من قتل المعركة - وقتل المعركة ، لا يُقتلون ، لأن الذي يقتل هو من يموت في غير معركة - يأتى الرسول إلى واحد من هؤلاء الشهداء فيقول :

« إن صاحبكم تغسله الملائكة » - يعنى حنظلة - المؤمنون يرون أنه صلى الله عليه وسلم قد خرج عن القاعدة في الشهداء . كيف ؟ . لقد أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بالخبر بعد ذلك . . ولا يُخرج حنظلة عن قانون الشهداء أنه يُغسل . . ولكن الذي يغسله هم الملائكة . . إن الملائكة تغسل حنظلة .

وبعد أن رجع رسول الله إلى المدينة يسأل أهله ما شأته . . فيعلم أن حنظلة قد دخل بعروسه . . ثم نودى للمعركة . . فأعجله نداء المعركة . . فذهب إلى المعركة جنباً . . فذلك غُسل الملائكة له ، لقد تأكد الخبر من زوجة حنظلة . . إذن فهذه شهادة أخرى أن الله سبحانه وتعالى لم يشغل عنهم في أوقات الضعف ، وأن تلك العملية كانت عملية مقصودة .

إن الحق سبحانه وتعالى يعطى الرسول صلى الله عليه وسلم أشياء لتؤكد لنفسه أنه رسول الله . ألم نقل سابقاً : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء له صحابته فقالوا : يا رسول الله : إن جابر بن عبد الله عليه دين لليهودى وأجل الدين إلى جمر التمر وغمره خامس هذا العام أى فسد من أفة مثلاً فنحب يا رسول الله أن تطلب من اليهودى أن يُنظر جابراً - أى ينتظر عليه ويؤخره إلى وقت آخر - فلذهب رسول الله إلى اليهودى وطلب منه أن يُنظر جابراً ، فلم يرض اليهودى وقال : لا يا أبا القاسم . .

(١) رواه البخاري في المستدرک عن أبي هريرة

فأعاد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال اليهودي : لا يا أبا القاسم .
فأعاد عليه الرسول مرة ثالثة فقال اليهودي : لا يا أبا القاسم . . فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بثثة الإيمان بالله ما معناه : يا جابر اذهب بي إلى يستانك .

وذهب رسول الله فجاس خلال النخل ، ثم ذهب إلى عريش جابر الفتي يجلس
فيه ، واضطجع وقال : يا جابر جز واقض . قال جابر : فذهبت فجزوت ، فإذا
ما جززته يؤدى ما على لليهودى ويبقى لى ما لم يبق لى وأنا غير مدين . فلما بلغ ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« أشهد أن رسول الله » . إن الحق سبحانه يعطى رسوله بينات توضح أنه رسول
الله ، فاليهودى لم يرض بشفاعه النبى ، فيعطى الله رسوله ما يؤكد أنه رسول الله .
وهكذا نرى أن الله يعطى رسوله فى وقت الضعف الأدلة التى تؤكد له أنه رسول
الله . والذى يدل على ذلك هؤلاء الذين أحبوا أن يؤذوه فى اسمه . إن اسمه محمد
كما نعرف ، وه محمد أى المملوح من الكل ، وبكثرة ، فىأتى خصومه ويريدون أن
يهجروه وأن يلعنوه ، فيصرفهم الله سبحانه وتعالى حتى عن شتم الاسم لاسمى
فقط .

إن الله أراد أن يصمد العصمة ، وأراد - سبحانه - ألا يتألوا بالسباب من اسم
رسول الله ، فألهم الله خصوم رسول الله أن يسموا المشتوم عندهم « مذمما » بدلا من
« محمد » . وعندما يريدون اللعن ، فهم لا يلعنون الاسم محمدا ولكنهم يسبون
الاسم الذى اختلروه وهو « مذمم » ، فيضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
عندما سمع ما قالت أم جميل امرأة أبى لهب :

« مذمما عصينا . . وأمره أبينا . . ودينه قليتا » (١) . وهى تقصد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقد حدث أن حمالة الحطب أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
جالس فى المسجد عند الكعبة ومعه أبو بكر الصديق وفى يدها حجر فلما وقفت عليهما
أخذ الله ببصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ترى إلا أبا بكر فقالت :

يا أبا بكر أين صاحبك ؟ فقد بلغني أنه يهجو الله لو وجدته لضربت بهذا الحجر
فله أما والله إني لشاعرة وقالت ما قالت .

ويقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ألا تعجبون لما يصرف الله عني من أذى
قريش يشتمون مُدَّعِمًا ويلعنون مدعما وأنا محمد » (١) .

هكذا نرى من أفواه الخالدين على رسول الله أنه معصوم بإرادة الله ، حتى الاسم
أبعده الله عن اللعن ، أما المسمى فلن يلعن ولن يشتم .

إن ما حدث في غزوة أحد كان هو التربية الأولى لصحابة رسول الله ، والتأكيد
على صديق بلاغه عن الله . إن هذه المعركة قد صورت ذلك وجسده ، ولذلك حين
نلحظ المعارك التي جاءت بعد هذه المعركة فإننا لا نجد للمؤمنين هزيمة أبدا ، لأنهم صُفوا
التصفية وربوا التربية التي جعلت كل واحد منهم عارفا أن الله يعلم ما يخفيه وإن لم
يحصن البلاء والجهاد سيفضح الله ما في نفسه ، وسيعلم الله عنه ، لذلك دخل كل
مؤمن منهم المعارك وهو مقبل على الجهاد ، وكل المعارك بعد أحد جاءت نصرا
وجاءت سلاما .

وهنا يعلمنا الحق أن البقاء على منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم هو النجاة
وهو النصر ، ونحذرننا سبحانه ألا ينقلب المؤمن على عقبيه ، قال لنا : ﴿ أَفَلَا مَاتَ أَوْ
قُتِلَ انْقِلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَمُرَّ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ
الشَّاكِرِينَ) .

« ومن ينقلب على عقبيه » هي صورة حركية مادية مرئية . وقد حدث ذلك من بعض
الصحابة في معركة أحد ، لقد فر البعض وانقلب بعضهم إلى المدينة ، ومعنى
« انقلب » أي أعطى ظهره للمعركة بعد أن كان يواجهها لعدوه ، وهي مثل قوله :
« وَلَوْ أَدْبَارُ » .

(١) رواه البخاري في الشعب ، والنسائي في الطلاق ورواه أحمد في المسند .

ولكن في قوله : « انقلبتم على أعقابكم » فيه انقلاب حسي أيضا ، وفيها كذلك انقلاب نفسي . وهو الانصراف عن أصل الدين ، ولذلك سيعرفنا الحق أن المنافقين بعد حدوث تلك الواقعة وبعد ما فشا وذاع في الناس قتل الرسول كان لهم كلام ، وضعاف الإيمان كان لهم كلام آخر ، فالمنافقون الذين هم أكثر شرا من الكفار قالوا : لو كان نبيا لما قتل ، ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم .

أما الذين آمنوا إيمانا ضعيفا فقالوا : سذهب إلى ابن أبي ليلى أخذ لنا أمانا من أبي سفيان . فيقف أنس بن النضر قائلا : اللهم إني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء - أي المنافقون - واعتذر إليك مما يقول هؤلاء - أي ضعاف الإيمان - .

لقد وزعها بالحق ، فهو يبرأ إلى الله من قول المنافقين الذين قالوا : إنهم سيعودون إلى دينهم القديم ، ويعتذر ويستغفر عن ضعف الإيمان . ويقول سبحانه : « ومن يقلب على عقبيه قلن يضر الله شيئا . لماذا ؟ لأن الله أزلا وقيل أن يخلق شيئا من خلقه له كل صفات الكمال ، إذن فأي صفة من صفات الكمال لم تطرأ عليه - سبحانه - من خلقه ، إنه - سبحانه - أوجد الكون بما فيه الخلق لأنه قادر ، وأوجده لأنه حكيم ، ولوجده لأنه عالم ، إذن فخلق الخلق لم يزد الله صفة من صفاته ، فعين خلقكم وصنعكم أعطى لكم المنهج لتكونوا خلقا سويا . إذن فالصلحة تعود علينا نحن الخلق ، فكان يجب أن تنظروا إلى المناهج التي تأتي من الله على أنه لا نفع فيها لله ، ولكن النفع فيها عائد عليكم . ولذلك فمن يلحظ هذه ، فهو يعرف أن ربنا يستحق الشكر على أنه كلفنا بالمنهج . ولذلك جاءت الآية من بعد ذلك لتقول : « وسيجزي الله الشاكرين » لأن الشكر إنما يؤديه العبد على نعمة ، نعمة تمحيص وتعليم وبيان مكانة الرسول صلى الله عليه وسلم من ربه . لقد تعلم المؤمنون أن الله يستحق منهم الشكر على هذه النعم .

وبعد ذلك ينتقل بنا الحق إلى قضية عامة ، القضية العامة للناس جميعا هي :

﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾

كِتَابًا مُّوجَلًّا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ جَزَى الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾

وساعة تسمع « ما كان » أى « ما ينبغي » . فنحن فى حياتنا نقول : ما كان لك أن تضرب زيدا ، وتقصده أنه ما ينبغي أن تضرب زيدا . فقولته : وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله ، هذا القول قد يدفع إلى التساؤل : وهل الموت أمر اختياري ؟ لا ، ولكن تعبير الحق سبحانه له إيجاب ؛ لأنك عندما تقول : ما كان لفلان أن يفعل كذا ، فهذا معناه أن لفلان أن يختار أن يفعل ذلك أو لا يفعله ، وفى قدرة فلان أن يفعل أو لا يفعل . أما عن قدرة الله فلا يمكن أن يقول أحد ذلك .

إننا نفهمه على فرض أن النفس تدفع نفسها إلى موارد التهلكة ، فما لها أن تموت إلا أن يأذن الله . فإذا كانت النفس هى التى تدفع نفسها إلى موارد التهلكة ، ومع ذلك لا تمك أن تموت ، فكيف إذا لم تدفع نفسها إلى موارد التهلكة . إذن فالموت إن أراحته النفس فلن يأتى إلا أن يكون الله قد أذن بذلك . وإننا نجد فى واقع الحياة صورا شتى من هذه الصور .

نجد من يضيق ذرعا بهذه الحياة ؛ لأن طاقته الإيمانية لا تتسع للبلاء والكدر فى الدنيا فيستحر . إنه يريد أن يفر عما لا يقدر على دفع أسبابه . أما الذى يملك الطاقة الإيمانية الرحبة فأى شفاء أو بلاء يقابله يقول : إن لى ربا ، وما أجراه على ربي فهو المولى الحكيم الذى يعرف مصلحتى أكثر مما أعلم ، ولعل هذا البلاء كفاة لى عن ذنب .

وهذا عكس من يفر عما لا يقدر على دفع أسبابه ، فيحاول أن يقتل نفسه ، وكل منا قد رأى أو سمع عن بعض الذين يريدون ذلك لكن يتم إنقاذهم ويتركهم من ينفذ

مشيئة الله في إنقاذهم ، كغسيل المعدة لمن ابتلع أقراصا سامة ، أو إطفاء حريق من أشعل في نفسه النار . فالتحرير يريد لنفسه الموت ولكن الله إذا لم يأذن ، فلا يبلغه الله هذا ، فقد تجد منتحرا يريد أن يطلق على نفسه رصاصة من مبدس فلا تنطلق الرصاصة ، أو تجد منتحرا آخر يريد أن يشق نفسه بحبل معلق في السقف فينقطع الحبل ، لماذا ؟ لأنه لا يقبض الحياة إلا من وهب الحياة .

قد يقول قائل : ولكن هناك المقتول الذي يقتله إنسان آخر . وهنا يرد المثل الشعبي : لو صبر القاتل على المقتول مات بمفرده . إن اللحظة التي نفارق الروح مادة الجسد موقوتة بأجل محدود ، فمرة تأت اللحظة بدون سبب ، فيموت الإنسان حتف أنفه ، ويقول أسدقاؤه : لقد كان معنا منذ قليل . إنهم ينسون أنه مات لأنه يموت بكتاب مؤجل .

ولذلك نجد إنسانا يسعى إلى عافية الحياة ، فيذهب إلى إجراء جراحة ما ، وأثناء إجراء الجراحة يموت ، ورحم الله أمير الشعراء أحمد شوقي حين يقول في ذلك :

في الموت ما عيا وفي أسبابه
كل امرئ رهن بطئ كتابه
أسد لعمرك من يموت بظفره
عند اللقاء كمن يموت بنابه
إن نام هنك فكل طب نافع
أو لم ينم فالطب من أذابه

إن الكتاب إذا انطوى فقد انتهى الأمر ، حتى عندما يلتقي الإنسان بأسد ، فيستوى الموت بالناب ، كالموت بظفر الأسد . فإن نام الموت عن الإنسان فقد يشفيه من أمراضه قوسي دواء أو جرعة ماء . أما إن استيقظ الموت فالطب والعلاج قد يكون دُنياً أو أداة للموت ، والقاتل كل ما فعله أنه نقض بنية المقتول ، وهذا هو ما يعاقب عليه .

إذن فقول الحق : « وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا » يطلق قضية

عامة . والكتاب المؤجل يطلق مرة على زمن العمر كله ، ومرة يطلق على النهاية النهائية منه ، والنهاية النهائية هي الموت الحقيقي . فالقاتل حين ينقض بنية القتل إنما يوافق الأجل المكتوب الذي أراده الله . لكن لماذا نعاقب القاتل إذن ؟ نحن نعاقبه لأنه نقض بنية إنسان آخر .

والحق يقول : « وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا » . ولنلاحظ قوله : « بإذن الله » فهي تدلنا على أن الله هو الذي يطلق الإذن . والإذن يكون للملائكة ليضوموا هذه المسألة . ولذلك نجد القرآن الكريم حين يتعرض لهذه المسألة يستد مرة هذه العملية لله فيقول سبحانه :

﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَبِمِمْسِكُ الَّتِي نَفْسُ
عَلَيْهَا الْمَوْتُ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَيَّءٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ١١٠ ﴾

(سورة الزمر)

ومرة أخرى يستد القرآن هذه العملية للملك واحد :

﴿ قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ١١١ ﴾

(سورة السجدة)

ومرة يستدها الحق سبحانه إلى رسل من معاونين الملك الموت :

﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ
تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ١١٢ ﴾

(سورة الأنعام)

والحق سبحانه وتعالى صادق في كل بلاغ عنه ، لأن كل أمر يحدد الأجل ليس بمراد الموكل بإنهاء الأجل ، إنما هو بإذن من الله تعالى الذي يحدد ذلك . ومادام كل أمر قد صدر منه فهو سبحانه الذي يتوفى الأنفس ، وبعد ذلك فالملك الذي يتوفى

الأنفس - عزرائيل - له أعوان ، فهو عندما يتلقى الأمر من الله فهو ينقل الأوامر إلى أعوانه ليباشر كل واحد مهمته . إذن فصيروا الأمر بالموت نهائيا إلى الله .

وصيروا الأمر بالموت إلى الملائكة يبلغ من الله ، هذا هو الإذن ، والإذن يقتضي ماذنونا ، والمذنون هم ملائكة الموت الذين أذن لهم ملك الموت بذلك ، وملك الموت تلقى الإذن من الله سبحانه وتعالى .

ويقول الحق من بعد ذلك : « ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ، فالذي يريد جزاء الدنيا وهو الذي يطلب جزاء حركته فيها ، يأخذها ، ولو كان كافرا :

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْمُورًا ١٨ ﴾

(سورة الإسراء)

ويقول سبحانه وتعالى في موضع آخر من القرآن الكريم :

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ١٩ ﴾

(سورة الشورى)

وهذا ينهى صليمة أن تقول : إن الكفار حالتهم أفضل من حالتنا ، الكفار متقدمون ! ونحن متخلفون . وهل لم تأت فترة كان فيها المؤمنون متقدمين جدا ؟ لقد جاءت فترة تقدم فيها المؤمنون ، وكانوا متقدمين لألف سنة ، وهم الدولة الأولى في العالم . وكان الكفار يسمون زمانهم ودولهم بأنها تحيا في عصور الظلمات . لماذا أنكرتم هذه ؟ لأن التاريخ جاء لنا من ناحية هؤلاء وقد شووهوه . ولذلك نقول لهم : نحن كنا متقدمين وأنتم والتاريخ يشهد بذلك .

ولذلك قلنا : يجب على المؤمن بالله أن يكون غيورا على أسباب الله . فلا بدع

اسباب الله للكافر بالله ، يأخذ الكافر بأسباب الله وأنت يا مؤمن بالله تترك الأسباب ليأخذها هو ؟ لا ؛ لأن من يعبد الله أولى بسرّه في الوجود ، فكوننا تركهم يأخذون الأسرار العلمية ولا تناقشهم في هذا المجال هذا تقصير منا .

« ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها ومنجزى الشاكرين » ونلاحظ أن الحق قد جاء بلفظ « الشاكرين » مرتين ، والقرآن يؤكد هذا المعنى . إنه سبحانه أعطاكم أسبابا فإن كانت الأسباب قد جاءت لكم بمائل الدنيا فهي تستحق الشكر ، وإن كانت ستعطىكم تكليفا مع الأسباب فهذا التكليف سيعطىكم غير الآخرة ، وهو أمر يستحق الشكر أيضا .

ويعد هذا الكلام النظري « وما كان لشيء أن يموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا » .. يقول ما يؤكد وجوده في موكب الإيمان الذي سبقكم ؛ لأن فيه فرقا بين الكلام وبين أن يقع مدلول الكلام ، فواقع الكلام سبقكم فيقول :

﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَجْدٍ قَتَلْنَا مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ فَمَا
وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا
أَسْتَكَاثُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾

« وكأين ، هذه يقولون : إنها للكثير ، مثل « كم » ؛ فعندما يقول لك إنسان مثلا : لماذا تجافني ؟ فتقول له : كم زرتك ؟ إن قولك : « كم زرتك ! » في ظاهرها أنها استفهام ، وأنت لا تريد أن تقول له مستظهاكم مرة زرتك فيها ، بل تقول له : أنت الذي عليك أن تقول - لأنك بقولك ستعترف أني زرتك كثيرا ، فيكون الجواب موافقا لما فعلت . وأنت لا تقول « كم زرتك » إلا وأنت واثق أنه إذا أراد أن يجيب فيقول : « زرتني كثيرا » ولو كنت لا تتق أنه سيقول : زرتني كثيرا ، لما قلتها ،

فعندما تقول له : كم زرتك ، كم تفضلت عليك ، كم واسيتك ، كم أكرمتك ؟ فإن « كم » تأتي للتكثير ، وتأتي مثلها « كأي » إنها للتكثير أيضا ، عندما تقول مثلا : « ياما حصل كذا » و « ياما » هذه معناها « كأي » .

وقد يسألك صديق : كيف حدثت هذه الحكاية ؟ فتقول له : كأي رجل يفعل كذا ويحصل له كذا ، أي أن المسألة ليست غريبة ، إن قولك : كأي رجل معناها أنها شاعت كثيرا ، وعندما تقول : كم مرة زرتك ، وكم من مرة زرتك فهذا الاستعمال صحيح والمعنى : كثير من نبي قاتل معه مؤمنون برسائله كما حدث وحصل مع رسول الله . وقوله الحق « ربيون » أي غلب فقهاء قاهمون سبل الحرب ، و « ربيون » أيضا تعني : أتباعا يقاتلون ، و « ربيون » يمكن أن يتصرف معناها إلى أن منهجهم إلى مثل « الربانيين » .

وقول الحق : « فما وهنوا » أي ما ضعفوا ، إذن فهو يريد أن يأتي بالأسوة ، وكأنه سبحانه يقول : أنتم لماذا ضعفتكم في موقفكم في غزوة أحد وأنتم تقاتلون مع رسول الله . لقد كان الأولى بكم أن تكون حماسكم في القتال معه أشد من حماس أي أتباع نبي مع نبيهم ؛ لأنه النبي الخاتم الذي يضع المبدأ الذي منظم عليه الساعة ، ولن يأتي أحد بعده ، فكان يجب أن تتحمسوا ؛ فأنتم عبر أمة أخرجت للناس ، وأنا ادخرتكم لذلك .

إن الحق يعطيهم المثل وفيه تحريض بهم وعتاب لهم ، وفي هذا القول تعليم أيضا ، فيقول : « وكأي من نبي » أي وكثير من الأنبياء « قاتل معه ربيون كثيرا » وهنأ لما أصابهم ، ونسوحى من كلمة « وهنأ » أي ما ضعفوا . فكانه قد حدث في القتال ما يضعف ، « فما وهنأ لما أصابهم » أي ما حدثت لهم نكسة مثلما حدثت لكم .

« وما ضعفوا وما استكانوا » . وكل من « وهنأ » و « ضعفوا » و « استكانوا » هذه جاءت في موقعها الصحيح ، لأن « الوهن » بداية الضعف ، و « الوهن » علة القلب وهو ينضج على الجوارح ضعفا . و « استكانوا » ماذا تعني ؟ إنها من « سكن » . والسكون تقابله الحركة .

والحرب محتاج إلى حركة ، والذي يأتي للحرب فهو محتاج إلى تحرّ وفر . أما الذي لا يتحرك فهذا معناه أنه ليس لديه قدرة على أن يتحرك ، وساعة تسمع - الألف والسين والتاء - وثائق بعدها كلمة ، نعلم أن (الألف والسين والتاء) للطلب ، « فاستفهم » أى طلب أن يفهم ، وهى تأتي لطلب المادة التى بعدها . كأن نقول : « استعلم » أى طلب أن يعلم ، أو نقول : « استخير » أى طلب الخبر ، « استكان » يعنى طلب له كوثاً أى وجوداً ، فكانهم بلغوا من الوهن ومن الضعف مبلغاً يطلبون فيه أن يكون لهم مجرد وجود ، لأن الوجود مظهره الحركة ، والحركة انتهت ، هذا هو معنى « استكانوا » .

ومادامت من الكون يكون وزنها - مثلاً يقول الصرفيون - « استعمل » يعنى طلب الكون ، وطلب الوجود ، وقد يكون وزنها ليس كذلك ؛ إذا كانت من سكن ، وهى بهذا الاعتبار لا يكون فيها طلب ؛ لأن السين ستكون أصلية ، فوزنها ليس « استعمل » بل هو « افتعل » فـ « استكانوا » هل تعنى أنهم طلبوا السكون ؟ لا ؛ لأنهم كانوا ساكنين ، إذن فالأولى أن يكون معناها أنهم طلبوا مجرد الوجود ، هذا ما أميل إليه وأرجحه ، وقيل فى معناها : فيما خضعوا وما ذلوا من الاستكانة ؛ وهى الذلة والخضوع .

« فما وهنوا لما أصابهم فى سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين » فما يصيب العبد ابتلاء من الله ، وفى الحديث : « إذا أحب الله قوما ابتلاهم »^(١) . وكل ذلك الوهن والضعف ، لا يشغلهم عن المعركة ، لأنهم لو صبروا على التحمل لأمدّهم الله بمدد من عنده ؛ لأنه حين تفرغ أسباب الخلق وتنتهى يأق إمداد الخالق .

ولفقتنا الحق سبحانه وتعالى بتذليل الآية : « والله يحب الصابرين » أى وكفى جزاء عن الصبر أن تكون محبوباً لله ؛ لأننا قلنا سابقاً : قد تحب الله لنعمه التى أنعمها علينا ، ولكن المسألة ليست فى أن تحب الله أنت ، وإنما فى أن تصبر بتطبيق

(١) رواه الطبرانى فى الأوسط والكبير ، والبيهقى فى شعب الإيمان ، والفضلاء المقدسى فى أنس ، وصححه

صحيحه ليك محبوبا لله . وقد أثر عن بعضهم قوله :

والألم تر كثيرا أحب ولم يحب ؟!!

أنت أحببت للنعم ، ولكنك تريد أن تكون محبوبا من الله ، لأن حبك للنعم لا يكفي ، فمثل هذه النعم أخذها الكافر أيضاً ، إذن فهناك حاجة أخرى . هناك مقدم وهناك مؤخر ، فالمقدم هو نعم الحياة وكل البشر شركاء فيها مؤمنهم وكافرهم ، ولكن المؤخر هو جزاء الله في الآخرة وهو الأصل .

إذن ، فلو أن الناس فطنوا إلى قول الله : « والله يحب الصابرين » لقالوا : كفى بالجزاء عن الصبر أن تكون محبوبين لله ، حين أصابهم ما أصابهم . صحيح أن الإصابة لم تصنع فيهم وهنا أو ضعفا أو استكانة ، وهذا معناه أن فيهم مسكة اليقين بالله . ومسكة اليقين بالله تحملهم أهلا لإمداد الله . فليس لك إلا أن تصبر على ما أنت فيه لتعرف مدد الله لك . ومدد الله لك لا يتجلى بحق إلا وقت الضعف ؛ لأنك وقت قوتك قد تعمل مثل الذين قيل فيهم :

﴿ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْتَهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلَىٰ إِنَّهُ مِنِّي قَتْلًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١٥ ﴾

(سورة الزمر)

لكن للمؤمن حين أصابهم ما أصابهم « فها وهنا » ؛ لأنهم كانوا متيقظين إلى قضية إيمانية : إن الله لا يسلمك لنفسك إلا حين تنيب عنه ، فقالوا : ولماذا حدث لنا هذا ؟ لم يقولوا : ربنا انصرنا كي نخرج من الضعف ، لا . بل فكروا في الأسباب التي أدت بهم إلى هذا :

﴿ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا دُؤُنَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا ﴾